手杖論一卷 命

尊者釋迦稱造
大唐三藏法師義淨奉 詔譯

世間一類有情為無慧解便生邪執
由彼沉淪生憐愍故今造斯論頌曰
設於平坦道 有歩歩顛蹶 為此等愚蒙
談茲手杖論
論曰一一世尊出現於世而便寂滅
阿僧企耶諸有情類然諸有情無有
終際猶若虛空无邊性故此是世親
菩薩之所述理邊謂斷剖介許數量
是一義故為遮此故故曰無邊所言
終者是盡了義為此便無所立能立
不相離過宗言無終因云无邊是宗
一分過也有異論者作如是說許未
曾有新生有情猶如神村如彼計云
如林薄等雖有衆多斫伐等費見摧
殘已而更新生因無窮盡由斯定許
別有未曾新起有情略詮述故如略
詮中作如是說因問致荅命藥軍曰
有舊有情有新衆生如是廣說是故決
定應如是許若異此者如油麻等聚

無新添數而損減必定見其有終盡
故尒者如若許有未曾有情今始新
起此即便成許其生死有家初也若
許有始彼即便有無因之過既許無
因一切皆應無因而有此是阿遮利
耶之本意也彼復於此而為荅曰由
有於子造相屬業善不善二法等種
子阿陁那識羯剌羅等事此謂家初
而得生起既屬著已由近善惡自造
諸業而入流轉或出涅槃斯乃善順
緣生道理即是僧塞迦羅八底也毗若
南婆薄八底也杜底既有斯義如何
強遍許有新生有情論者便成生死
有家初失有別論者曰此非雅荅何
為也若容有新生彼便有增剩由增
待其減初者是無因若去此新有情
曾不了知生死意趣但由他業為緣
力故忽尒得生若如是者彼諸有情
令受流轉二一剎那展轉相生便成
增剩由斯道理彼新生論便應許有
初一有情由許增者待其減故一切
時中許有新生衆多有情是諸情數
定有其增前前剎那待其減故若如

此者能減轉少乃至將終成唯獨一
然此寂初不待餘業便成寂初是无
因有斯固不能辨無因過若言必定
有增剩者可招此過有加無費是增
剩因如慳人物然諸有情有其減理
何者二一佛圖盟波抳而令無筭衆
多有情入於圓寂亦不如是頌曰
佛出難遭故　信教亦難逢　生因既易得
脫理相不同
論曰由佛出世實是難逢如論中說
於初無數劫中已曾承事五个七十
千佛第二六个七十千佛第三七个
七十千佛成佛資粮極難得故如有
頌云
無數百苦行　无數善根生　進無數長時
斷无數煩障　得一切種智　淨除諸障惱
成無上世尊　如開篋觀寶
縱許或時逢如知出世彼之所演清
淨法律敬信之者誠復難得由彼信
心於八暇處方能具是然彼寂是難
得性故然生起因是極易得謂惑及
業此之因緣隨在何時多現前故此
之煩惱有三種緣一隨眠未斷二纏

境現前三於彼起不如理思此為凡愚多所樂著然而諸業但由能造屬著因者亦非難得或可有時而得解脫欲將少費呑彼新增固亦未能免便成過理不相應頌曰

器界無增數　容成有減時　生死既無初
此應成大過

論曰若容有新生應流至此由非器世界如有情世界而有增理横竪世界安布定數容有減時如劫壞時有界空故如有說去猶如天雨注若伊沙無閒無缺從空注墮如是東方無閒無缺有諸世界或成或壞如是等然非有情新生新長有其限齊然而薩埵增多數無窮極理不相容更乎逼迫受逆苦耶今更設問新生論者所許未曾有情忽起稽餘業力識乃得生為是熏耶為不熏耶若言熏者從其屬著新生識熏便成體是一多過起凡論熏習須共雜染及清淨法同生同滅依止此已作彼生因非彼有情先有生因令彼二法可共生滅依止此已作彼生因耶然而能為屬

著者識與前二法同生同滅為彼生
因頗無違失若尒寂初識許熏習其
屬著者如前剎那是此因故次後剎
那亦應如是若異此者熏習之法理
不成故由斯道理其父用功而得解
脫或復多聞子不施勞應同其父或
時如子父亦應然如斯等類過失轉
多悉皆招得
若言不由熏多種功能自起若轉救
云為無染淨同生滅故依彼作因有
如前過而今但取能屬著者因緣合
故為增上緣為無根源彼得生起此
義固無不生果失若尒功能與果滅
猶若業功能彼諸貪等所有功能既
酬果已並皆息滅如異熟業自有功
能既生果已隨即淪亡若異此者便
成無盡之愆此亦如是縱尒何失以
不許投餘種解脫不勞勤故貪等功
能既其滅已離此所有貪等功能望
自自果更不許其投新種子由種斷
故縱不修習聖道便成圓寂此便符
順善見天言苟出私懷讚揚非法如
彼言曰

我觀群衆類 歸心并歸身 離諸歡樂欲
別求除苦因 但須躭妙樂 何勞作餘見
即將貪染心 便招涅槃理
轉復生過業無用故如略詮去有三
種福業事所謂施性戒性修性於此
發起勤勞修習識無用耶何故如是
以和合功能果自起故若諸福事將
欲滅時於阿賴耶識置異熟熏後時
此熏隨其自用得助生因和合當生
未来異熟尒者所用劬勞營彼福事
果不虛也若也於先不修善業藉彼
屬者為其緣故異熟功能忽然生起
從此能生現法生後所有異熟苦身
勤修同前無用
又二種業思及思作善不善及以無
記如斯等類並成虛設若言已後熏
及除阿陀那識寂初刹那乃至違緣
未生已来於自相續熏其貪等如是
便無所徵諸過若如是者先時熏亦
尒將其自熏習此併盡成陳若不尒
者如何與彼作生因耶出世之智雖
不曾得但以墮在自相續中所有似
說二無性智共許從此熏習之處而

作生因此聞之熏是極清淨法界等
流之體性故法界即是如来法身我
法二無性解是法界所流果法謂法
身界即因也是出世間諸法之界謂
能持彼熏習性故及斷煩惱所知二
障所有餘習名極清淨其聞熏習是
似彼果彼為增上緣而得生起故同
彼體性故如有說云諸初發心菩提
薩埵所有正聞熏習種子雖曰世間
應知即是法身所攝室羅縛迦鉢鞃
迦佛陀應知即是解脫身攝是故定
知雖是世間而能親作出世間心之種
子也說法之義似相分識雖現是無
而從其章依其句義顯彼所有相屬
道理亦以一篇類諸餘頌咸亦同耳
於此斷章雖無支分為令解了若尒
何過此併成陳如於其後先亦同然
但是墮在自相續中以其貪等而熏
著之若如是者即從先生種子而得
生起彼復從先彼更由先斯乃薩婆
石揭盡從陳種而生所執新生便成
無氏擾此便能立有先世
天授初眼識 手杖論 定從餘識来 第七張 命 識性故應知

猶如於後識　假令滅定起　心彼亦攝居
宗內以理性　同無不定過　諸心心起法
共許四緣生　亦立寂初心　何謂等无間
心心起法從四緣生阿毗達磨理成
決定亦者汝之所許寂初起心何者
是其同無間緣亦非在他相續之中
所有心聚與自心聚為緣應理少多
不同故更有定理諸生有染論自地
煩惱令汝所許生有染心便非自地
煩惱縱於三世境生理不能成且非
過去不曾經故亦非未來由想曾經
起願求故復非現在由其意識自在
而起便成無有聾盲等故復為五根
及諸趣命根皆是異熟汝便非異熟
奇異善談經然而說六內五有熟養
故知眼等五根異熟性成五趣亦是
異熟體性略詮為量故有說具壽諸
鄔洛迦由其漏惱現前力故遂便造
作生捺洛迦業令數增長具壽謂身
語意曲穢濁業命終便於可惡賤處
令其異熟色受想行識被極煎煑異
熟生已名鄔洛迦具壽此中離彼法
外無別鄔洛迦而可得也言彼法者

即是異熟生塞建陁義此處聚言非
無差別此義即是遮其實我能馳諸
趣義准應知意但攝取別異聚也所
云異熟生者有情名體雖不差殊為
明有異熟者謂五聚內善惡無記不
是趣性非是熟報若彼亦是趣體者
即應現造生捺洛迦諸不善業或數
增長此即應名那洛迦為此諸識趣
之體性但是無覆無記名為有情於
對法中亦如是說又云命根是毗播
迦思擇命根必定但唯是其異熟然
瑜伽論要立諸法皆異熟識曾無一
法越異熟性故然汝新起有情論者
便成根等不是異熟彼新有情生受
後受所有諸業先非有故現法受業
當尒之時弗容有故由殊勝等因乃
無故亦復便成餘所作業令他招報
故奇異善談經者將斯戲調意欲道
渠不善經論呈自胷臆違阿笈摩故

手杖論一卷

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造